


OTTOBRE

Quaderno n. 4

RANIERO LA VALLE

***“POLITICA, ECONOMIA E
AMBIENTE NEL PENSIERO DI
PAPA FRANCESCO”***

MANIFESTO

Brindisi 15 OTTOBRE 2015

Il richiamo costante alla Misericordia nella predicazione di Francesco ha travalicato i confini della chiesa e delle religioni per diventare un tema per l'uomo di oggi a tutte le latitudini.

Raniero La Valle lo ha studiato e lo considera una svolta epocale del magistero papale, ma anche della predicazione di Dio alla modernità: dopo secoli di archiviazione di Dio, col consenso della religione, Francesco lo ripropone nel suo volto Misericordioso per tanto tempo oscurato da quello più predicato di Giudice, Vendicatore, Guerriero.

Così il Dio Misericordia permette di riunire la giustizia pretesa dagli sfruttati e la restaurazione dell'ambiente ferito a morte dal capitalismo: l' "ecologia integrale" è il nuovo paradigma proposto a tutte le genti perché è in pericolo l'esistenza di tutta l'umanità.

Non appaia surrettizia l'introduzione della relazione di La Valle dedicata alla riforma costituzionale in Italia: continuare a distruggere il pianeta e a sfruttare i poveri è possibile solo se si riduce il potere del popolo e questo è l'obiettivo delle riforme in corso in Italia e nel mondo occidentale.

Accompagnano la relazione di La Valle l'introduzione all'incontro di Michele Di Schiena, dedicata in buona parte alla questione del male, un contributo a più mani sulla necessità dell'azione popolare per il cambiamento (Mondatore, Greco, Portaluri), una analisi sugli attacchi alla democrazia (Sconosciuto).

oooooooooooooooooooo

Hanno promosso l'incontro: MOVIMENTO4OTTOBRE e SALUTE PUBBLICA
insieme a: AZIONE CATTOLICA DIOCESANA Brindisi-Ostuni ACLI Città di Brindisi CHIESA VALDESE Brindisi CIGL Camera del Lavoro di Brindisi COBAS Brindisi GIUSTIZIA E PACE INTEGRITA' DEL CREATO Frati Minori Salento ASSOCIAZIONE EGHERTHE! FORUM AMBIENTE SALUTE E SVILUPPO Brindisi LABORATORIO CITTADINANZA ATTIVA (AC vicaria Br) LEGAMBIENTE Brindisi ASSOCIAZIONE REMURI Brindisi AIFO Puglia BRINDISI CUORE! MEIC Delegazione Regionale PUGLIA e DIOCESANO Brindisi.

Michele Di Schiena

Introduzione

Raniero La Valle è un brillante giornalista, ha diretto importanti quotidiani e riviste ed è autore di pregevoli pubblicazioni; è stato parlamentare della sinistra indipendente in diverse legislature e protagonista di importanti battaglie di emancipazione civile e di progresso sociale. E' stato ed è un autorevole fautore dei principi e dei dettami della nostra Costituzione e degli insegnamenti del Concilio Vaticano II. Oggi è un entusiasta sostenitore del magistero di Papa Francesco e della sua rivoluzione come emerge dagli interventi e dagli scritti di questo straordinario intellettuale e specialmente dal libro "Chi sono io, Francesco?". Per la sua storia e le sue testimonianze Raniero La Valle è stato ed è un punto fondamentale di riferimento per quelli che, come noi, si riconoscono pienamente nei principi e nelle direttive della Carta Costituzionale ma che, nel deserto di una politica che si consuma tutta nella gestione del potere fine a se stesso, si sentono senza appartenenze e senza partito. Un progetto, quello costituzionale, rimasto inattuato e oggi mortificato da scelte che lo svuotano e da riforme che lo contraddicono in radice. La Valle è stato ed è anche punto fondamentale di riferimento per quanti guardano al Vangelo come alla stella polare della loro vita ma spesso faticano a sentirsi a proprio agio nella Chiesa pur continuando a considerarsi figli di essa.

Nel citato libro Raniero La Valle dice che Papa Francesco ha il merito di aver riaperto la "questione di Dio" e che per questo

piace ad un mondo che credeva di averla archiviata. Un Dio spesso frainteso anche nella Chiesa: una deformazione di immagine che oggi richiede un nuovo annuncio. Un discorso che Raniero La Valle ha ripreso in un suo intervento ad Assisi il 21 agosto scorso per dire che il Dio col quale egli “sta” è il Dio del Concilio, fonte e garanzia della libertà umana, il Dio che sceglie la via della povertà e dell’abnegazione, il Dio insomma della misericordia e dell’amore assoluto e, in quanto tale, “persona” perché solo se si è persona si può amare.

Ma la riapertura della “questione di Dio” comporta necessariamente la riapertura del problema dei problemi: il problema del male che dai tempi di Giobbe fino ai nostri giorni turba tante coscienze. Un problema che è diventato il cavallo di battaglia dell’ateismo militante ma che nella Chiesa, dopo secoli di travagliate discussioni, sembra oggi accantonato o eluso. La riapertura della “questione di Dio” è di centrale importanza perché essa implica, nel pensiero del Papa per come colto da Raniero La Valle nel citato libro, la riapertura della questione della Chiesa affrontata dal Concilio Vaticano II ma poi “impantanata nel gioco delle ermeneutiche”. E implica anche la riapertura della questione del mondo dilaniato dalle scandalose disuguaglianze e dalla cultura dello scarto che produce “rifiuti” e “avanzi”.

In questo quadro si colloca il nostro incontro con Raniero La Valle sul tema “L’economia, la politica e l’ambiente nel pensiero di Papa Francesco”. Nell’enciclica “Laudato si” il Pontefice parla di “ecologia integrale” e afferma che la crisi sociale e quella ambientale sono fra loro tanto compenstrate da risultare “una sola e complessa crisi socio- ambientale”, due facce insomma della stessa medaglia. Occorre allora un “approccio integrale per contrastare la povertà, per restituire

dignità agli esclusi e per prendersi cura della natura”. Parole rinfrancanti per i tanti cittadini che anche a Brindisi si sono opposti e si oppongono a devastanti aggressioni ambientali e ai ricorrenti ricatti occupazionali affermando che il diritto alla salute e quello al lavoro sono parte integrante del fondamentale e più ampio diritto alla vita. Il Papa dice che il suo discorso è in perfetta linea con il pensiero sociale della Chiesa, ma non vi è dubbio che non hanno precedenti la forza e il coraggio, la costanza e la chiarezza con le quali il Pontefice condanna un sistema definito dell’esclusione e dell’inequità, un’economia che “uccide” e che perciò deve essere incisivamente riformata.

Papa Francesco sta dando un grande contributo alla crescita nel mondo dei movimenti di opinione che contestano in radice questo capitalismo neoliberista e ne chiedono il superamento. Ma non vi è dubbio che gli interventi del Pontefice si muovono sul piano dell’evangelizzazione che include la promozione dei valori umani e la denuncia delle logiche, dei progetti e dei comportamenti che offendono la dignità dell’uomo. Tocca poi a noi tutti lavorare perché questa nuova e diffusa sensibilità, questi aneliti di radicale cambiamento dall’ambito etico e culturale vengano proiettati sul versante politico per dar luogo a organizzate, solidali ed efficaci esperienze di testimonianza e di lotta.

Per quanto riguarda il nostro Paese l’auspicato cambiamento non è certo quello al quale stiamo assistendo che ha lasciato le cose come stavano e in alcuni casi le sta rendendo peggiori di quelle di prima. La vera svolta è quella di dare finalmente attuazione alla Costituzione che non è un libro dei sogni e neppure un gioiello di famiglia fuori moda da tenere riposto in un cassetto per esibirlo in occasione di qualche

ricorrenza. La nostra Costituzione, come diceva Calamandrei in un discorso pronunciato nel 1947 all'Assemblea Costituente, esprime il sogno "di una società più giusta e più umana, di una solidarietà di tutti gli uomini alleati per debellare il dolore".

Una Costituzione che fonda la Repubblica sul lavoro e la impegna a rimuovere gli ostacoli che, "limitando di fatto la libertà e l'uguaglianza dei cittadini, impediscono il pieno sviluppo della persona umana e l'effettiva partecipazione di tutti i lavoratori all'organizzazione politica, economica e sociale del Paese". Uno Statuto portatore quindi di un grande disegno riformatore con obiettivi di uguaglianza e di giustizia riguardati non solo come un orizzonte di valori ma anche ed essenzialmente come un impegno politico concreto da portare avanti col metodo costante della partecipazione democratica in tutti gli ambiti della vita associata.

Progetto di società e strumenti per realizzarlo, scelte e regole, dinamiche e garanzie, fini e mezzi, i secondi sempre in funzione dei primi e questi a quelli organicamente legati da un vitale e inscindibile rapporto. E' questa la struttura della nostra Costituzione sicché alterando, come si sta facendo, la seconda parte di essa, si intacca necessariamente anche la sua prima parte. Noi non abbiamo allora bisogno di riforme in contrasto con questo grande progetto e, ancor meno, del cosiddetto "Partito della Nazione". Ciò che occorre invece è un grande e pluralistico "Partito della Costituzione", un coagulo di forze di diversa ispirazione culturale, un nuovo e questa volta autentico "arco costituzionale" che abbia l'obiettivo di tradurre in programmi politici il disegno e le direttive del nostro Statuto per far coincidere la più piena legalità con la più pacifica e autentica rivoluzione.

oooooooo

Raniero La Valle

Relazione

Ci mettiamo nel contesto di quello che sta accadendo per capire in che modo le cose di cui parliamo hanno rilevanza rispetto alla situazione in cui ci troviamo. Cito due contesti per la nostra riunione di stasera.

Il primo contesto: la perdita della Costituzione

Ieri l'Italia ha perduto la sua Costituzione. L'ha perduta, con il voto del Senato del 13 ottobre che ha approvato in prima lettura la nuova Carta Dico che l'ha perduta perché il tema della riforma non era affatto quello di cui unicamente si è parlato, cioè la questione del Senato. Il tema era il rapporto della democrazia con il potere. La modifica che è stata introdotta consiste nella sostituzione della Costituzione del '47 con una nuova Costituzione. Infatti sostituire tutta la seconda parte della Carta vuol dire che la Costituzione del '47 finisce qui. Ci sarà un'altra Costituzione che è ispirata a dei principi ben identificabili e molto precisi. Essi corrispondono alla richiesta che è venuta alla nostra democrazia di modificare i principi, di abolire le conquiste, gli ideali che hanno animato le Costituzioni del dopoguerra: quelle Costituzioni cioè che sono state scritte dopo l'esperienza terribile del fascismo e del nazismo. La nuova Costituzione è fatta per dare più poteri al potere. Questa richiesta fu formalizzata nel 2013 in un documento della GP Morgan, che è una banca di affari americana, espressione del capitalismo finanziario di oggi. Questa banca in nome del capitalismo vincente, affermava che le Costituzioni post-fasciste, espressioni di un nuovo costituzionalismo

democratico, erano influenzate dalle idee socialiste. Esse pertanto dovevano essere criticate e corrette per almeno quattro difetti che così erano enunciati: a) queste Costituzioni comportavano una debolezza degli esecutivi nei confronti dei Parlamenti; b) queste Costituzioni davano un'eccessiva capacità di decisione alle Regioni nei confronti dello Stato, cioè davano poteri alle popolazioni locali nei confronti del potere centrale; c) queste Costituzioni tutelavano il diritto del lavoro; d) queste Costituzioni consentivano che si potesse protestare quando il potere faceva qualche cosa che veniva giudicato non positivo. Ebbene, tutte e quattro queste impugnazioni sono state accolte nella riforma della Costituzione italiana che è in corso d'opera.

Infatti: il Parlamento è stato drasticamente indebolito per dare poteri all'esecutivo. Delle due Camere di fatto è rimasta una sola, come a dire: cominciamo con una e poi si vedrà. Questo è il significato dell'aver tolto dal circuito del rapporto di fiducia tra il Parlamento e il governo uno dei due soggetti che erano votati a questo compito. Già per questo ci sarà una prevalenza del potere esecutivo; ma esso sarà anche padrone del calendario dei lavori parlamentari, in quanto gli è stato dato il potere di decidere quali leggi dovranno essere approvate a data certa. Il rapporto di fiducia tra il Parlamento ed il governo viene poi vanificato non solo perché l'esecutivo non avrà più bisogno di fare i conti con quello che resta del Senato, ma perché dovrà ottenere la fiducia da un solo partito. La fiducia della Camera viene data con la maggioranza relativa dei membri del Parlamento. Ma questa maggioranza da chi sarà formata? Dato che è stata fatta nel contempo una legge elettorale detta Italicum in cui si prevede che un solo partito (non in coalizione con altri) avrà – quale che sia il suo risultato

elettorale al primo turno o al ballottaggio – la maggioranza assoluta dei seggi (340 deputati su 615), il problema della fiducia si riduce ad un rapporto tra il capo del governo e il suo partito e perciò ricadrà sotto la legge della disciplina di partito. Sarà la disciplina di partito a imporre ai deputati di quell'unico gruppo parlamentare che esprime il governo, di dare la fiducia. Quindi non sarà più una fiducia libera, non sarà una vera fiducia, sarà per così dire un atto interno di partito.

Per quanto riguarda la seconda richiesta dei poteri economici, i diritti del lavoro sono stati già compromessi dal Jobs act.

Riguardo alla terza richiesta, relativa al rapporto tra Stato e Regioni, la riforma del Senato come Senato delle autonomie funziona in realtà come lo strumento per spostare le competenze e mutare il rapporto di potere tra Stato e Regioni. E' evidente nel nuovo testo costituzionale una forzatura centralistica nel rapporto tra Stato ed enti territoriali.

Per quanto riguarda la capacità del popolo di esprimersi, di protestare, di discutere, c'è una riduzione del pluralismo politico, ci sono delle procedure che renderanno più difficili le forme di democrazia diretta come i referendum o le leggi di iniziativa popolare, e quindi ci sarà una diminuzione della possibilità per i cittadini di intervenire nei confronti del potere.

Questo è il quadro di un'altra Costituzione. La storia delle Costituzioni è la storia di una progressiva limitazione del potere di chi ha il potere, perché appunto le libertà dipendono dal fatto che chi ha il potere non abbia un potere assoluto, incontrollato, incondizionato, ma un potere che sia convalidato dalla fiducia dei parlamenti e sia garantito dal costante controllo dei cittadini in senso democratico. E' questo che ora viene smontato. Certo la battaglia non è finita. Ci sarà il referendum

su questa riforma. Però noi dobbiamo sapere che da questo momento la democrazia in Italia non è più al sicuro. La possiamo salvare, possiamo salvarne ancora dei residui, possiamo salvare probabilmente le libertà pubbliche, però certamente il sistema dei limiti, delle garanzie, delle libertà, dei diritti che era previsto nella Costituzione del '47 non c'è più.

Il secondo contesto: le resistenze a papa Francesco

L'altro contesto riguarda invece la Chiesa. E' in atto nella Chiesa un durissimo confronto sulla linea pastorale di papa Francesco. Quello che sta avvenendo al Sinodo dimostra che non siamo di fronte ad una Chiesa silenziosa, una Chiesa obbediente che segue docilmente gli indirizzi dati dal papa, ma a una Chiesa che in gran parte vischiosamente esprime la vecchia Chiesa, una Chiesa che resiste, che non accetta quel primato del Vangelo su cui la Chiesa di papa Francesco è fondata. Il Vangelo fa troppo scandalo, è troppo difficile ad essere accettato. E' un segno di contraddizione, lo è sempre stato. Lo si può predicare in chiesa, leggere la domenica e poi si può lasciare in disparte. Ma se del Vangelo si fa il contenuto dell'azione della Chiesa e dei fedeli, le cose diventano molto più difficili. Penso che una delle ragioni per cui l'opposizione a papa Francesco stia uscendo ora alla luce del sole, sia che questo modo di annunciare il Vangelo, iniziato due anni fa, è arrivato a porre problemi che rispetto all'assetto dei poteri esistenti sono molto duri e esigenti. Per esempio nella Laudato Sì c'è un punto (il n. 57) in cui il papa, dopo aver descritto le conseguenze drammatiche dell'attuale gestione del sistema sociale economico e ambientale, chiede perché si vuole oggi il mantenimento di questo potere, che non è stato capace di intervenire per salvare la terra, quando, invece, era urgente e

necessario farlo. Quindi il papa pone la questione di una rimessa in causa dei poteri esistenti.

Quando va alle Nazioni Unite a dire che negli ultimi decenni, se non ci fossero stati l'ONU e il diritto internazionale, probabilmente la specie umana non sarebbe sopravvissuta, sicché addirittura poteva scomparire la vita sulla terra, fa un'analisi e dà un giudizio molto drammatico. Pertanto sostiene che bisogna riconoscere la "sovranità del diritto", perché se non ristabiliamo la sovranità del diritto non salviamo la terra. E quando il papa pone il diritto contro il potere, il potere naturalmente si ribella.

Perciò l'attacco che viene al papa sia nel Sinodo che fuori è un attacco che viene nel momento in cui egli non si limita a parlare di buoni sentimenti ma traduce e converte questo mandato che viene dal Vangelo in norme di comportamento, in obiettivi da raggiungere, in cambiamenti da fare. Quando ha incontrato nel viaggio che ha fatto in America Latina a Santa Cruz della Sierra in Bolivia i movimenti popolari, (che vuol dire i cartoneros, i contadini senza terra, quelli che frugano nei rifiuti, i venditori ambulanti, gli esclusi dai diritti che però rappresentano una soggettività anche politica), il papa ha detto: "bisogna cambiare" perché questo sistema che uccide, che esclude, che sta uccidendo i popoli non è più tollerato dai poveri, non è più tollerato dai contadini, dalle comunità, dalla Terra, da questa sorella madre Terra, come la chiamava S. Francesco.

Oltre a porre il discorso del cambiamento, il Papa dice anche: "state attenti, perché non c'è tanto tempo per fare questo cambiamento", i nodi si stanno stringendo. E ha detto una frase inquietante, in questo incontro: il tempo è giunto al suo termine, perché non solo ci siamo combattuti tra di noi (come

l'umanità ha fatto in tutto il corso della sua storia) ma ci siamo accaniti anche contro la nostra casa comune, cioè la Terra. Queste due azioni congiunte, l'odio, l'inimicizia, le guerre tra gli uomini, tra i popoli e l'omertà di tutti per aggredire la terra, per sfruttarla, senza tener conto del lascito che dobbiamo fare alle generazioni future, pongono un problema di urgenza. Questi processi potrebbero andare alla loro conclusione drammatica e anche molto presto.

Dunque, contestualizzando il discorso, dobbiamo sapere che siamo in un momento in cui c'è una difficoltà dell'azione politica perché non c'è più un quadro costituzionale di partecipazione, di democrazia e di pluralismo come c'è stato finora, e c'è un problema della Chiesa.

Riguardo alla Chiesa, non possiamo essere solamente dei fedeli passivi, che si riconoscono nella Chiesa, che sono dei fruitori della Parola, ma dobbiamo assumere la nostra responsabilità di cristiani. E questo vuol dire prendere parte in questa contraddizione che si è aperta al vertice della Chiesa, tra il papa e una parte della nomenclatura ecclesiastica. Prima del Sinodo è stato pubblicato un libro di cinque cardinali dal titolo "Permanere nella verità di Cristo". Era un libro polemico nei confronti delle aperture di papa Francesco riguardo alla misericordia da esercitare verso gli uomini, le donne in difficoltà, verso le famiglie difficili, le coppie di fatto, ecc.. Se cinque cardinali scrivono un libro contro il papa dicendogli di permanere nella verità di Cristo, in qualche modo accusano il papa di non stare nella verità di Cristo. La durezza dello scontro è data anche dalla lettera di 13 cardinali che, in questi giorni, accusano la leadership del Sinodo di manipolare i dibattiti, di voler cambiare le dottrine, di voler abolire l'indissolubilità del matrimonio ecc.. E quindi c'è una difficoltà. Adesso si capisce la

richiesta che dal primo momento ha fatto papa Francesco quando si è affacciato al balcone di San Pietro senza insegne, senza mozzetta rossa, senza paludamenti imperiali, dicendo: “adesso io vi benedico ma prima siate voi a benedire me”, si capisce perché da quel momento ha chiesto e chiede sempre: “pregate per me”. Pregate per me perché lui ha bisogno di essere sostenuto, ha bisogno di una comunione profonda, della unità di una Chiesa che lo aiuti ad andare avanti per predicare la misericordia, che è la grande novità, la grande svolta della Chiesa e del pontificato.

Questo dunque è il contesto in cui parliamo.

Ecologia integrale

Dentro questo contesto capiamo tutto il discorso di una ecologia integrale che fa papa Francesco nella Laudato sì. Un primo elemento di novità è proprio questo concetto di ecologia integrale, cioè la inscindibilità tra l’uomo e l’ambiente e perciò tra l’ambiente e la giustizia. Il problema dell’ecologia non è un problema di tecnici che cercano di diminuire un po’ il calore della terra, di ridurre le emissioni. Il problema dell’ecologia è il problema di assumere la responsabilità del mondo. E il mondo comprende quelli che lo abitano, comprende gli esseri viventi. Anzitutto quelli che hanno dentro di se il principio divino che è proprio dell’uomo, perché l’uomo non è solo animale ma è anche divino. Ma non ci sono solo gli esseri viventi umani, bisogna aver cura anche degli altri esseri viventi non umani, a cui non a caso San Francesco si rivolgeva, e bisogna aver cura anche delle cose inanimate. C’è una unità profonda nella mente di Dio tra la terra e quelli che appartengono a questa creazione, uomini animali e cose inanimate.

L'enciclica non si rivolge solamente ai cattolici. Papa Giovanni si rivolse agli uomini di buona volontà. Però in quel rivolgersi agli uomini di buona volontà si poteva ancora vedere un residuo di discriminazione perché si può pensare che ci siano uomini e donne non di buona volontà. Papa Francesco si rivolge a tutti gli abitanti della terra. L'interlocuzione della Chiesa di oggi non è con i cattolici, non è neanche con i cristiani, con i credenti di una religione, ma è con gli abitanti della terra. E' con l'umanità tutta intera. Vi è un compito che riguarda l'umanità tutta intera. E se avesse potuto osare ancora di più, probabilmente papa Francesco avrebbe rivolto questa enciclica, come san Francesco, non solo agli esseri umani ma anche agli animali, agli uccelli, ai pesci del mare e così via, perché c'è una unità cosmica di questo mondo fatto da Dio, che è abitato da noi e popolato da tante altre creature.

Un esempio di ecologia integrale, cioè di corrispondenza tra l'uomo e l'ambiente, nella Laudato Sì è la lettura dell'uso della violenza nei confronti dell'ambiente. La violenza che c'è nel cuore umano, secondo papa Francesco, si manifesta nei sintomi di malattie e nelle ferite che sono nella terra, ad esempio quando straripano i fiumi, ci sono le alluvioni. Le ferite della terra sono nell'ordine materiale, fisico, biologico. Il papa dice che c'è un rapporto tra la violenza di queste ferite della terra e la violenza che c'è nel cuore umano.

Ancora, che cosa vuol dire questa ecologia integrale, questo guardare insieme gli uomini pensanti e le cose in mezzo a cui viviamo? Il papa dice che non dobbiamo dimenticare che noi stessi siamo terra. Non ce ne dobbiamo ricordare solo quando ci dicono: "polvere sei e polvere ritornerai": questo serve solo in previsione della morte. Ma noi adesso siamo viventi, siamo parti della terra che camminano nel mondo, che si amano, che

vivono. Siamo la terra animata, attraverso di noi essa vive. Il nostro stesso corpo, dice il papa, è costituito dagli elementi del pianeta, respira con l'aria, si vivifica e ristora con l'acqua (L.S. n. 2). E non è una novità che lo dica Papa Francesco. Lo dicevano anche i papi di prima. Benedetto XVI nell'Enciclica Caritas in veritate diceva: "il libro della natura è uno e indivisibile e include l'ambiente, la vita, la sessualità, la famiglia, le relazioni sociali e altri aspetti". E non lo dicono solo i capi cattolici. Lo dicono anche gli ortodossi. Lo dice il patriarca Bartolomeo in un discorso bellissimo che Francesco cita (il papa cita sempre i cristiani delle altre confessioni, che ascolta nella comune novità dello Spirito). Bartolomeo, il Patriarca di Costantinopoli, dice: "è nostra umile convinzione che il divino e l'umano si incontrino nel più piccolo dettaglio della veste senza cuciture della creazione di Dio, persino nell'ultimo granello di polvere del nostro pianeta".

Le religioni non solo per i cieli, ma per la terra

Da una ecologia integrale emerge un compito delle religioni nei confronti del mondo. Se è vero che gli uomini sono parte della terra, vuol dire che il compito delle religioni non può essere solo per il regno dei cieli ma anche per la terra. Se è vero quello che stiamo dicendo, che la terra è in pericolo, che c'è poco tempo perché la stiamo distruggendo, che dobbiamo convertirci perché la terra sia salvata, e se questo lo dicono le Chiese, che cosa significa? Significa che la Chiesa non si occupa soltanto del regno dei cieli, perché se si occupasse soltanto del regno dei cieli lascerebbe questo tema agli ecologisti, ai filosofi, ai sociologi; se invece questo tema viene assunto con questa forza all'interno della riflessione religiosa e delle esperienze di fede vuol dire che la fede ha a che fare con la terra. Non ha a

che fare soltanto con l'aldilà, non ha a che fare solo con il regno dei cieli, ha a che fare con il regno della terra. Questo già succedeva prima, perché quando papa Giovanni nella *Pacem in Terris* cercava di indicare le fondamenta per la pace, pensava anche lui alla pace sulla terra non alla pace dei cieli. Però riguardava un tema specifico, l'etica e la politica delle relazioni umane. Qui invece il discorso è più generale perché riguarda la salvezza stessa della terra.

Che cosa ci sta succedendo?

Ma come mai c'è un problema di salvezza della terra? Che cosa ci sta succedendo? Il primo capitolo dell'Enciclica *Laudato Sì* è intitolato così: "quello che sta accadendo alla nostra casa". E sapete da dove ha preso il Papa questo titolo? L'ha preso da una lettera pastorale dei vescovi delle Filippine (*What is Happening to our Beautiful Land?*, del 29 gennaio 1988) Questo significa che il Papa scrive le sue encicliche raccogliendo le voci e i punti alti della riflessione di tutte le Chiese. Veramente in questo senso c'è una collegialità profonda, non puramente giuridicistica.

Che cosa ci sta accadendo? Questa domanda è la domanda fondamentale da cui comincia tutto. Perché stiamo facendo questi discorsi, perché è stata pubblicata questa enciclica? Che cosa ci sta accadendo? E' una domanda che c'è nel Vangelo. Ricordate l'episodio delle nozze di Cana raccontato nel Vangelo di Giovanni, da cui poi comincia la vita pubblica di Gesù. E' il primo episodio, il primo racconto che Giovanni fa dell'azione di Gesù: il miracolo, il cambiamento dell'acqua in vino. In quel racconto Maria dice a Gesù che non hanno più vino, e Gesù le risponde in un modo che gli interpreti non hanno mai saputo ben tradurre: "che cosa è tra me e te donna", oppure "Donna,

che vuoi da me?”. Letteralmente però vuol dire: “che cosa ci sta accadendo”. Il greco di Giovanni dice questo: “che cosa sta accadendo a me e a te donna?” Quindi la domanda da cui parte tutto il ministero di Gesù è: “che cosa accade”. Che cosa accade a lui e cosa accade alla Madre e che cosa accade al mondo. Quindi questo “che cosa ci sta accadendo” è una questione assolutamente decisiva. Il greco dice: “Tí emòì kàì soì, gùnàì” che cosa a te e a me donna?

Quello che sta accadendo l’abbiamo detto: i processi che sono in atto nella terra, sia quello che sta accadendo nei processi economici e sociali, nei rapporti tra i popoli e le classi, sia quello che sta accadendo all’ambiente fisico, cioè le devastazioni, l’aumento della temperatura, la deforestazione, l’inquinamento, aprono un problema: allora noi che cosa facciamo? Che cosa noi possiamo fare se c’è di mezzo la salvezza della terra?

Ce la possiamo fare

Ci sono due risposte. C’è una risposta che dice: non possiamo farci niente, noi siamo sostanzialmente dominati da forze che ci superano, non abbiamo la capacità di gestire le cose della terra. E questo lo dice la filosofia. E lo dice in qualche modo anche una fede mal pensata.

Lo dice la filosofia: ricordo a metà del ‘900 un grande filosofo, Heidegger, di fronte alla prevaricazione della tecnica, rilascia una intervista che il Der Spiegel pubblica con il titolo “Ormai solo un Dio ci può salvare”. Heidegger non era un uomo religioso, non era un credente, parlava da filosofo. Però era arrivato ad un tale punto di disperazione, non credeva che gli uomini potessero farcela a risollevarla la Terra, che ad un certo punto ha espresso questa posizione di sgomento. Solo un Dio,

cioè solo un miracolo, ci può salvare. Però questa posizione, che qui era espressa all'interno di una filosofia laica, è molto presente soprattutto dentro le esperienze religiose. C'è infatti tutta una tendenza spiritualistica, soprannaturalista nelle religioni, in particolare nel cattolicesimo, che dice che l'unico che può farci qualcosa è Dio, perché l'uomo di per sé non può farci niente. E qui c'è tutta una storia, una tradizione. Voglio ricordare Pascal, voglio ricordare i giansenisti che dicevano che senza la grazia, senza cioè un Dio che fa quello di cui l'uomo non è capace, non c'è niente da fare. L'uomo ha perduto la sua natura integra, e quindi non può porre rimedio al male. Su questo si è accesa una grande polemica nel '600 tra Pascal e i gesuiti. I gesuiti dicevano: noi ce la possiamo fare, non è vero che l'uomo non ha le capacità in se stesso di interpretare e di realizzare i desideri di Dio. Mentre Pascal e i soprannaturalisti dicevano che solo Dio può agire, solo la Provvidenza può agire, in quanto tutto è Provvidenza, nulla era dovuto all'azione umana. Applicata alla nostra situazione la questione si riassume così: "può prodursi la fine del mondo, speriamo che Dio ci salvi". E questa è una posizione.

L'altra posizione dice: è responsabilità nostra e noi ce la possiamo fare, Dio (secondo la nostra attuale percezione di fede ricevuta nella Chiesa) ci ha messo in mano le potenze, la capacità, la libertà per cui l'uomo ce la può fare. L'uomo può gestire la storia, l'uomo può salvare la Terra. E questa cosa non ce la stiamo inventando stasera, questa cosa l'ha detta il Concilio Vaticano II, è stato questo uno dei doni che ci ha lasciato il Concilio che precisamente ha abbandonato la vecchia teoria secondo cui all'uomo dopo il peccato originale Dio avrebbe tolto l'immortalità, la capacità di scelta, avrebbe dato il lavoro come pena, la sessualità come concupiscenza ecc..

L'uomo, secondo queste vecchie dottrine, non poteva fare niente se non c'era un Dio che prendeva in mano le cose e si metteva al posto della sua creatura tirandola coi fili. Il Concilio questa cosa non la dice più; questa idea di un uomo abbandonato da Dio dopo il peccato non c'è più, anzi il Concilio Vaticano II dice che, anche dopo la caduta, Dio non abbandonò l'uomo, non l'ha lasciato in balia di se stesso, non gli ha tolto i doni che gli aveva dato creandolo, ma lo ha sostenuto e gli ha dato continuamente gli aiuti necessari alla salvezza. Quindi quest'uomo è stato riconosciuto nella sua capacità di causare le cose, e c'è stato un mutamento anche nell'antropologia cristiana. L'essere umano è stato riconosciuto in tutta la sua libertà, autonomia, dignità nei confronti di Dio. Questa non è una dottrina di innovatori. San Tommaso dice che ciò che fa Dio non è di intervenire direttamente nelle cose del mondo ma di agire attraverso gli uomini. Dio non è una causa tra le altre ma è la causa che permette, che fa sì che le altre cause siano attive ed efficaci. Dice San Tommaso che Dio ha dato agli uomini la dignitas causandi, la dignità di causare le cose. Noi siamo capaci di causare le cose perché Dio ci ha dato la dignità di poterlo fare. Certo c'è bisogno naturalmente di eticità, di moralità. Non è a buon mercato l'azione umana. Però gli atteggiamenti rinunciatari, dimissionari, gli atteggiamenti pessimisti, gli atteggiamenti spiritualisti non sono fondati. L'umanità ce la può fare ed è per questo che papa Francesco si rivolge con fiducia all'umanità e non solo all'umanità credente ma all'umanità non credente.

In sintesi: l'ecologia integrale, la politica, la sociologia, l'economia, il diritto possono farcela ad alleggerire la terra.

La rottura della Chiesa con la modernità

Ma in che modo possiamo farcela? Con la politica. Chi è che decide il da farsi? Una cosa è l'analisi, la proposizione di ideali, e questo è il compito del pensiero; ma un'altra cosa è cambiare le cose, modificarle. E questo è la politica che lo fa. E allora la domanda è: la Chiesa fa politica?

Noi veniamo da un tempo in cui abbiamo avuto questa fermissima convinzione che la Chiesa non deve far politica. Ma allora tutto questo discorso dove si appende? Fare politica non vuol dire lottare per il potere. Fare politica vuol dire assumere questi problemi che sono di tutti, cercare tutti insieme di dare soluzioni sia attraverso gli strumenti dell'amministrazione, sia attraverso gli strumenti della legislazione, del diritto, delle riforme economiche, del potere, sia attraverso l'esercizio della solidarietà, dell'amore e delle virtù personali, a partire dalla vita di tutti. Allora perché il rapporto tra Chiesa e politica è una cosa che suona così singolare, eccentrica nel mondo di oggi?

La Chiesa ha avuto un problema con l'età moderna per cui di fatto le loro strade si sono completamente divaricate. Che cosa è successo? Da quale storia veniamo? La modernità vuol dire il momento in cui il mondo esce da quella vecchia concezione integralista della religione-stato, della fede costantiniana, secondo la quale la Chiesa determinava la vita di tutti, aveva il potere sopra ogni altro potere e il papa, in virtù dell'assolutismo della dottrina romana, doveva dominare "super reges et regna". Ad un certo punto con la modernità nasce la scienza, nasce il diritto, nasce il pluralismo delle culture e delle religioni, perfino nell'ambito del cristianesimo occidentale. Ed è a partire da lì che, come ha affermato Benedetto XVI quando ha messo in luce la vera discontinuità del Concilio Vaticano II, si è aperto il conflitto tra la Chiesa e la modernità. Questo conflitto, ha detto ben a ragione Benedetto

XVI, si è aperto in tre ambiti: il conflitto con la scienza, a partire dal processo a Galilei; il conflitto con il diritto e lo Stato moderno, quando gli uomini cominciano ad elaborare un diritto positivo, che non è solamente un diritto che sta scritto nelle stelle, un diritto naturale che viene tradotto in norme positive, ma è il diritto che gli uomini stessi elaborano attraverso le loro esperienze, le loro esigenze, le loro lotte. La Chiesa non ammette questa autonomia del diritto. Non ammette lo Stato moderno, non ammette le libertà moderne, e questo fino all'800. Il terzo conflitto della Chiesa con l'età moderna si apre perché la Chiesa non riconosce la libertà di religione, non riconosce le altre religioni, solo la verità ha diritti, dunque solo la Chiesa, gli altri non ne hanno alcuno. Gli altri, quelli che appartengono ad altre religioni, sono eretici, sono una "massa dannata" come diceva S. Agostino. Quindi su questi tre campi, la scienza, il diritto e la libertà religiosa, si apre il conflitto tra la Chiesa e la modernità, attraverso il quale la Chiesa cerca di fermare il progresso dell'uomo moderno. Però la modernità non ci sta. Gli uomini non pensano di poter essere fermati in questa ricerca di un mondo più loro, di un mondo costruito da loro. Il famoso conflitto con l'Illuminismo è questo. La società moderna, la modernità, la cultura moderna, la scienza, il diritto, i positivisti non pensano di poter accettare questa negazione che viene dalla Chiesa che dice: voi questo non lo dovete fare: lo Stato moderno no, l'uomo moderno no, le libertà moderne no, la scienza moderna no. Questo la modernità non l'accetta. E come reagisce la modernità? Non reagisce mettendosi subito in lotta, non reagisce con l'ateismo ma con un'operazione straordinaria che è fatta da gente cristianissima, cattolici e non cattolici. Uno dei più importanti era Grozio, un calvinista olandese il quale scrive: "facciamo come se Dio non ci fosse".

Non dicono: “Dio non c’è”, dicono: “facciamo come se non ci fosse”, non ci facciamo intralciare, sviluppiamo la nostra scienza, il nostro diritto, la nostra idea di società senza entrare in lotta con Dio ma come se non ci fosse. Magari lo confiniamo nell’area privata, però non deve avere a che fare con le nostre cose. E con questo artificio (perché era un artificio) questa gente cristianissima non diceva che Dio non c’era, diceva: “anche nella blasfema ipotesi che Dio non ci fosse e non si occupasse dell’umanità, la ragione la morale e il diritto dovrebbero funzionare così”. E siamo arrivati fino ad oggi.

La laicità moderna – non il laicismo – la separazione tra Chiesa e Stato, il rifiuto del confessionalismo nasce da questo artificio: “facciamo come se Dio non ci fosse”. E la Chiesa in questo scontro col mondo che diventa adulto finisce per perdere via via una grande quantità di fedeli: prima, con Galilei, perde gli scienziati, poi con la lotta contro il diritto perde i giuristi, poi con la condanna delle libertà moderne e del pluralismo politico perde gli operai, poi, con la sua posizione sulla sessualità, perde le donne; la Chiesa della severità e delle condanne si riduce sempre di più ad una comunità autoreferenziale, che non ha più capacità di parlare al mondo, di parlare all’umanità. Questo è il problema che affronta il Concilio Vaticano II.

Quando ora parliamo di Francesco non ci dobbiamo dimenticare che se non ci fosse stato il Concilio Vaticano II, Francesco non ci sarebbe, perché non ci sarebbe stata una Chiesa dell’America Latina che dopo il Concilio Vaticano II ha sviluppato la teologia popolare, la teologia della liberazione, la scelta preferenziale dei poveri, la fiera resistenza di molti alle dittature sanguinarie. Senza il Concilio non ci sarebbe stata questa Chiesa popolare, non ci sarebbero stati i gesuiti martiri

dell'America Latina, non ci sarebbe stato il martirio di Mons. Romero, non ci sarebbe stata questa ricchezza di Chiesa da cui poi viene uno come Bergoglio.

Quindi è dal Concilio che viene fuori questa novità. E' un Concilio in cui la Chiesa si riconcilia con l'età moderna. Lo sostiene, come si è visto, anche Benedetto XVI: la Chiesa ammette il suo errore, si scusa, per così dire, per Galileo, ristabilisce la dignità e il valore del diritto e dello Stato moderno, proclama la libertà religiosa riconoscendo nella libertà il dono più grande di Dio e la stessa dignità umana. Con il Concilio c'è una conversione profonda della Chiesa, e non dobbiamo spaventarci a dirlo. La Chiesa può cambiare e cambia se anche noi la facciamo cambiare, se c'è una conversione che viene dal profondo attraverso una fedeltà maggiore alle Scritture e anche attraverso un discernimento maggiore delle Scritture, perché ci sono delle cose nelle Scritture che possono essere state e sono devianti rispetto alla corretta percezione di Dio.

L'abbaglio del Dio violento

Un abbaglio su Dio che è venuto da un'errata lettura della Bibbia, è quello di un Dio violento, dato che le Scritture ci consegnano anche l'immagine di un Dio violento. Non in tutta la Scrittura, ma nell'Antico Testamento ci sono molte pagine che sono di difficile sopportazione per una coscienza moderna. Un Dio capo di eserciti, un Dio sacrificatore che incute terrore negli altri popoli, che non sono quello che lui ha scelto, il Dio che chiede lo sterminio di Gerico e delle altre città cananee, che vuole che tutti i loro abitanti siano passati a fil di spada, uomini, donne bambini e anche animali. Questo è il Dio che viene raccontato in alcune pagine della Scrittura, perché la Bibbia è

anche questo. E' il racconto di una esperienza storica, di una esperienza di fede del popolo di Israele, con tutte le sue ferite. E allora se noi ci fermiamo a questa rappresentazione come se non fosse stata revocata dal Vangelo, non capiamo più niente e non sappiamo a chi ci dobbiamo rivolgere per affermare oggi il primato della misericordia. Se Dio è il Dio come era pensato nelle guerre di Giosuè, che misericordia è questa? In realtà quel Dio era stato frainteso, era un Dio sbagliato. C'è un documento straordinario su questo tema della Commissione Teologica Internazionale. E' una commissione formata da grandi teologi nominati dal Papa, presieduta dal Prefetto della Congregazione per la dottrina della fede, che si pronuncia su determinati temi. Nel 2013 ha pubblicato un documento sul rapporto tra monoteismo e violenza. Nel 2013 Francesco è stato appena eletto, però questo documento era in preparazione da cinque anni, era stato voluto da Benedetto XVI. Prefetto della Congregazione era, allora come oggi, il cardinale Muller, lo stesso che ora non sembra d'accordo col papa. In questo documento si dice che queste immagini del Dio violento dipendono da un fraintendimento in cui sono caduti gli uomini e le Chiese riguardo a Dio e anche dal fatto che la Scrittura è stata letta in una maniera non selettiva, senza discernimento critico. Si sono prese per corrispondenti alla vera identità di Dio delle espressioni, delle raffigurazioni che non corrispondono al vero volto del Dio svelato da Gesù. Dice il documento che l'acquisizione nel patrimonio di fede di un Dio non violento, di un Dio nel cui nome non si può uccidere nessuno, del Dio che non può legittimare nessuna violenza, è irreversibile, che essa segna il definitivo congedo della Chiesa da ogni idea di un Dio violento. Questo definitivo congedo dal Dio violento, dice il documento romano, ha un valore epocale ed è tale da cambiare

anche l'idea di religione: dunque vale non solo per i cattolici, ma per tutti. Il Dio vendicativo, il Dio della condanna certo è depositato nei racconti dell'esperienza religiosa dell'umanità, ma attraverso un processo doloroso, e attraverso prove dolorose nelle quali abbiamo fatto uso della violenza nel nome della religione, oggi siamo pervenuti a questo definitivo abbandono dell'idea della violenza di Dio.

Oggi abbiamo questa solare, chiarissima percezione, che Dio è non violento. Ed è questo l'oggetto della predicazione del Papa; anche quando il Papa parla dell'Islam, di quella fazione estremistica, che ammazza, che tortura, che decapita, non si appella a ragioni politiche ma si appella a questa identità di Dio, a questo Dio non violento e chiama tutte le religioni a convertirsi.

Molti collegamenti si possono fare tra la storia, la politica, l'ecologia e la teologia. Però oggi quello che è necessario è precisamente rendersi conto di questa totalità, di questa nostra immersione in un mondo che certamente così come è non può andare avanti. Deve essere cambiato perché c'è troppa gente che muore, che soffre, che ha fame, c'è troppa gente che viene stracciata dalla vita e allora qui c'è l'annuncio della misericordia. Sembrerebbe una cosa ovvia (un papa che cosa deve annunciare e chiedere se non la misericordia?), però dentro questo contesto, dentro questa sofferenza, l'annuncio della misericordia che fa questo Papa è unico.

Il Dio della misericordia

Con il Dio della misericordia papa Francesco riapre la questione di Dio nei confronti del mondo moderno, e lo fa con tutta la sua vita. L'idea della misericordia di Dio ce l'ha nel sangue. Il suo motto episcopale (che è poi quello pontificio)

è Miserando atque eligendo, che vuol dire avendo misericordia e scegliendo. Come nasce questo motto? Quando era giovane seminarista viveva a Roma, a via della Scrofa. Gli piaceva andare spesso alla chiesa di S. Luigi dei Francesi. In questa chiesa ci sono meravigliosi quadri del Caravaggio. Uno di essi è la vocazione di Matteo. Arriva Gesù, vede il pubblicano che è seduto al banchetto degli esattori con i soldi e che ha paura che glieli portino via. Gesù lo indica e lo sceglie. Dice Bergoglio che nel commentare questo episodio del Vangelo di Matteo, un monaco inglese del settimo-ottavo secolo, Beda il venerabile, usa, scrivendo in latino, l'espressione Miserando atque eligendo. Gesù guarda con animo di misericordia, cioè di amore, il pubblicano Matteo e lo sceglie. E Bergoglio prende questo motto, Miserando atque eligendo e lo usa come motto della sua vita. Poi non sa come tradurre Miserando, non c'è una traduzione di questo gerundio, né in italiano né in spagnolo e allora si inventa un neologismo e dice "misericordiando". Dunque Francesco è uno che esprime la misericordia per il mondo, è uno che è stato scelto per questo. Quando viene eletto papa e il cardinale brasiliano Hummes lo abbraccia e gli dice: "ricordati dei poveri", lui sceglie il nome di Francesco. Poi, al primo Angelus dalla finestra, comincia a parlare della misericordia: "Sapete che vi dico? Ho letto un bellissimo libro di un cardinale (Kasper) sulla misericordia. Bellissimo". E poi ricorda l'episodio di una vecchia signora di Buenos Aires che in una certa occasione, in una festa religiosa, vuole confessarsi e Bergoglio le dice: "lei ha bisogno di perdono?" e la donna gli dice: "Dio perdona sempre". "Come lo sa lei?" dice il vescovo. "Perché se il Signore non perdonasse sempre – risponde la donna – il mondo non esisterebbe". Questa certezza che viene da una donna del popolo diventa il

programma di Francesco. Cioè senza la misericordia il mondo non sta in piedi. E senza un Dio di misericordia, se non si annuncia il Dio di misericordia, si annuncia un Dio che non è il vero Dio. Ed è per questo che il papa indice l'anno santo della misericordia. Non è la solita cosa, il fatto che i papi ad un certo punto fanno un Giubileo. Questa è una cosa nuova, diversa, perché l'anno della misericordia è l'anno dove il problema non è di andare a Roma a passare la porta santa, il problema è che tutte le porte, anche di ogni casa, diventino la porta santa; tutte le porte cioè devono diventare la porta attraverso cui si passa per avere e dare misericordia. Nel messaggio a mons. Fisichella, che si occupa dell'Anno Santo, il papa ha scritto che non solo si devono aprire le porte sante delle quattro basiliche romane ma anche di tutte le cattedrali, concattedrali, di tutte le chiese importanti, dei santuari e così via. E anche i carcerati, ogni volta che attraverseranno la porta della loro cella se rivolgeranno il loro pensiero al Dio misericordioso avranno salvezza, avranno misericordia. Ogni cella di un carcere così diventa porta santa. In tal modo la fede, la religione che sembrava confinata agli spiriti eletti, ai cattolici militanti, diventa invece una realtà della vita quotidiana, comune, e soprattutto di quelli che soffrono. Quando Francesco va a trovare i carcerati dice sempre: "quello che è successo a voi può succedere a chiunque, può succedere anche a me". Perché tutti noi possiamo sbagliare, possiamo fare qualcosa per cui finiamo in carcere. È così che il discorso della misericordia diventa il leitmotiv dell'Anno Santo: non vuol dire facciamo una bella festa a Roma e poi tutto finisce lì. Al contrario è il punto di arrivo e di partenza di un itinerario, perché è tutta la Chiesa che deve diventare la Chiesa della misericordia.

La Chiesa non deve più pensare di mettersi al posto di Dio. Lei è solo la testimone di Dio, il segno dell'unione con lui, è un ospedale da campo, è una struttura di servizio alla vita, alla salvezza, alla felicità, al bene, alla santità delle persone. Dunque tutta la Chiesa deve diventare Chiesa di misericordia in contrasto con l'assurda ostinazione di chi dice no: no, quelli sono divorziati, non devono fare la comunione. Ma chi sei tu per impedire a qualcuno di accostarsi all'eucaristia? Chi sei tu? dice il papa. Nella Chiesa c'è sempre stato il ministero dell'ostiaro, vale a dire di chi sta alla porta. Il compito del ministero dell'ostiaro è quello di aprire le porte non chiuderle, dice Francesco. Chi sono io per rifiutare la grazia, chi sono io per rifiutare i sacramenti? Francesco ha un precedente illustre. Il suo predecessore, il primo dei papi, Pietro. Che cosa fa Pietro nella casa di Cornelio quando arrivano i pagani per essere battezzati e lui non può perché la legge dice che non si possono battezzare, non si possono accogliere i non circumcisi? E' bloccato. Se deve applicare la legge, come fanno i farisei, deve dire no, voi state fuori, voi non entrate nella comunione della Chiesa. Ma c'è qualcuno che si sostituisce a Pietro, ed è lo Spirito Santo che irrompe in quell'assemblea, che battezza, e Pietro accoglie i pagani. E quando i fratelli di Gerusalemme contestano a Pietro di aver aperto le porte, e gli dicono: "tu non lo dovevi fare, dovevi stare alla legge, devi obbedire, non devi cambiare la tradizione", lui dice una frase (decisiva nella storia di Bergoglio): "chi ero io per oppormi allo Spirito che dava il battesimo?". Anche il papa non è il padreterno che decide, che fa quello che vuole. E' uno che interpreta, è uno che testimonia, e quindi è lui stesso che può dire: "ma chi sono io per dire no, tu no, tu stai fuori?". Per rispondere invece in positivo a questa

domanda, la risposta è quella della misericordia. La misericordia è l'apertura per tutti.

Però la misericordia non è una cosa soave, non conflittuale. Invece è' un termine, una realtà agonica.

La misericordia è un termine dialettico, un termine agonico, un termine di contraddizione, perché va sempre in contrasto con un atteggiamento opposto. Per esempio, nella religione che cos'è che si oppone alla misericordia? Gesù, citando Osea, dice due volte: "misericordia voglio e non sacrifici". Nella religione l'opposizione è tra la misericordia e il sacrificio. Questo vuol dire far cadere tutta l'impalcatura delle religioni espiatorie, delle religioni sacrificali, delle religioni della riparazione. E il Dio della misericordia cosa vuol dire? Un Dio non violento, un Dio che non usa il giudizio per infliggere punizioni o esclusioni ma la cui misericordia stessa è il giudizio. E che cos'è la misericordia applicata alla politica? Vuol dire che bisogna compiere delle azioni, bisogna compiere degli atti, bisogna fare delle leggi, bisogna creare delle istituzioni tali per cui diminuisca la sofferenza del mondo, aumenti la felicità, aumenti la capacità di vivere, di amare, di crescere e di realizzare se stessi. Questo vuol dire la misericordia per la politica. Ed oggi ci sono alcuni punti che sono cruciali.

Primo la questione degli stranieri. Non è possibile che continuiamo a considerare un mondo diviso in cittadini e stranieri, europei ed extracomunitari. Il mondo è uno. La globalizzazione ha accelerato questo processo. Ma anche senza la globalizzazione, quando si scoprì l'America sembrò ai giuristi e ai teologi spagnoli di dire una grande cosa, a legittimazione della loro conquista, con l'introduzione dello jus migrandi cioè il diritto di emigrare. E' un diritto umano universale, affermato dal 1492 dai teologi spagnoli per giustificare la conquista

dell'America. Dobbiamo constatare, purtroppo, che ancora non ci siamo, ancora non esiste lo jus migrandi. Il diritto di migrare non c'è. Li lasciamo affogare in mare, li lasciamo in mano agli scafisti che li chiudono con i bulloni sui coperchi nelle stive. Questo stiamo facendo con gli stranieri. La misericordia che cos'è? Chiedere di distribuire un po' di profughi e di stranieri nei vari Paesi europei, oppure vuol dire abbattere le frontiere, aprire i porti, aprire gli aeroporti, aprire gli spazi affinché tutti possano andare e vivere dove è possibile per loro vivere? E questa è una cosa.

Il secondo punto è la questione dell'esclusione, che il papa lamenta, la grande esclusione delle grandi masse dalla vita, dal lavoro. Nella teoria economica c'è un preciso teorema secondo cui non ci deve essere la piena occupazione. Se c'è la piena occupazione il lavoro costa di più, i sindacati sono più forti e i profitti diminuiscono. Quindi è una norma precisa dell'attuale sistema economico che non ci debba essere lavoro per tutti. Non è che non si trova, non ci deve essere. Se tutti lavorano, l'economia non va bene, almeno quel tipo di economia che loro pensano. Qui la misericordia vuol dire che questa teoria economica è inaccettabile, va rovesciata. Non possiamo su questo fondare le nostre politiche. L'esclusione va sanata. Tutti devono poter entrare, devono poter prendere parte al banchetto della vita. Si potrebbero fare tante altre semplificazioni ma per questa sera ci possiamo fermare qui.

oooooooooooo

DIBATTITO

(sintesi degli interventi)

– **Mimmo Sacco** (giornalista politico): sono in piena sintonia con la pastorale di Papa Francesco e con la lettura che di essa ha dato Raniero La Valle. I fragili e i pusillanimi però non capiscono il suo lavoro rivoluzionario. Caro Raniero, non hai il timore che questo papa stia andando troppo avanti e che la resistenza contro di lui diventi sempre più forte?

– **Pierino Lacorte** (medico): ciascuno, nel suo piccolo, deve darsi da fare perché la resistenza contro la rivoluzione di papa Francesco non solo diminuisca ma si spenga. Il cristianesimo non è una serie di precetti ma è amore. Nei nostri ambienti locali (Brindisi e Ostuni), alla necessità di una rinnovata coscienza evangelica occorre aggiungere una incrementata coscienza civica.

– **Michela Almiento** (sindacalista): Il papa è un uomo di sinistra? Il n. 128 (sul lavoro) della Laudato Si e lo Statuto della CGIL sono il mio vangelo. Papa Francesco è punto di riferimento e guida per il rinnovamento. L'attacco alla Carta Costituzionale di questi giorni è un attacco alla democrazia. Partiamo da questo incontro per organizzare la resistenza.

– **Bruno Gabrielli** (pastore valdese): grande simpatia per papa Francesco e per la sua enciclica. Non condividiamo tutto ma sottoscriviamo tanta parte di essa. Ma non c'è una delle cose riportate nell'enciclica che non faccia parte del bagaglio storico dei valdesi. Legge un brano di un testo di Letizia Tommassone, pubblicato a marzo scorso, prima dell'enciclica, sulla gravità della crisi ecologica e sulla connessione tra tutto il creato.

–**Mimmo Tardio** (insegnante di religione): Il Concilio Vaticano II, Evangelizzazione e Promozione umana avevano creato tante speranze, poi svanite. Sarà la stessa cosa per papa Francesco? In questi giorni il papa ha chiesto perdono per i mali di Roma, perché la stampa ha riferito la richiesta di perdono solo ai mali intra ecclesiali e non anche a quelli civili? Abbiamo tanti leader religiosi ma oggi mancano i leader laici. Perché?

–**Lorenzo Caliolò** (insegnante, già Sindaco): assistiamo inermi alla distruzione della Carta Costituzionale e a governi nazionali e locali che aumentano sempre più le sofferenze del nostro popolo. Metafora di questa situazione è la xilella che sta distruggendo i nostri ulivi. Incarniamo le parole sentite e dette questa sera. Organizziamo già da subito i comitati per il referendum contro la riforma renziana della Costituzione.

REPLICA

Vi ringrazio degli interventi tutti molto belli. Ringrazio anche per l'amicizia che molti hanno manifestato nei miei confronti, in effetti con molti ci conosciamo da tanto tempo. Abbiamo fatto tante cose insieme, ci siamo presi l'acqua degli idranti della Polizia che cercava di disperderci quando facevamo le manifestazioni a Comiso, e tante altre cose.

La sintesi venuta dal dibattito è quella di chi ha sostenuto che non ci si deve fermare alle analisi, ma si deve assumere la responsabilità di quello che accade. A me basta questo. Se dall'incontro di questa sera avete tratto l'idea che ciascuno di noi si deve sentire responsabile, facendo ciò che ognuno riterrà giusto fare, mi sembrerebbe un risultato positivo.

Di tutte le cose che sono state dette si possono isolare due grandi temi: uno riguarda la politica e la Costituzione e l'altro

riguarda la Chiesa, il papato e la possibilità che papa Francesco riesca o meno nella sua opera.

Per la politica. Non c'è dubbio che c'è una tremenda povertà di leadership. Oggi è vero che i giovani non hanno punti di riferimento. Però è anche vero che molte volte i leaders ci sono ma non hanno modo di emergere, non sono riconosciuti. Ciò che è vero è che veniamo da vent'anni in cui c'è stato un tremendo decadimento della cultura politica e dell'impegno politico. Si è fatto un deserto che non ha favorito la nascita o l'espressione di leadership. La mancanza di un personale politico di cui ci si possa fidare e con cui si possano fare delle battaglie, avanzare progetti, dipende anche dal fatto che veniamo da un tempo di controrivoluzione, di decadenza della cultura politica, di diffamazione della stessa politica. E quindi da un lato bisogna affinare le capacità di trovare leader e di farli emergere, dall'altro bisognerebbe porre il problema in termini più generali. Il problema è in che modo può rinascere una coscienza politica di base diffusa. Il problema è anche di ripensare la scuola perché abbiamo abbandonato le ore di educazione civica, perché non abbiamo ripreso quella tradizione bellissima di Caponnetto, di Borsellino che andavano nelle scuole a parlare della Costituzione. Dobbiamo ricominciare un'educazione politica, a partire dalle giovani generazioni. Quello a cui assistiamo è precisamente il fallimento di una cultura politica, che non è casuale, è stato voluto. C'è stata una forza che ha spinto in direzione dell'antipolitica, della demolizione e devastazione dei partiti, dell'affermazione della fine delle ideologie, dell'assioma che l'unica cosa che conta è l'interesse, l'immediatezza, la fretta. Tutto questo è stato voluto perché bisognava smontare l'unico strumento che poteva ancora impedire il decadimento sociale

ed economico, l'unico strumento che poteva cambiare le cose: la politica. Essa è stata volutamente combattuta, osteggiata, vilipesa, diffamata. Dobbiamo capire tutto questo per incominciare daccapo.

Per quanto riguarda la Costituzione: ce l'hanno scippata nel sonno della ragione e della comunicazione informativa. Il delitto che è stato compiuto in tutti questi mesi, è che non si è mai parlato dei contenuti di questa famosa riforma che l'Italia avrebbe aspettato per 20 anni e che l'Europa ci chiederebbe. Il fatto che non si sia mai entrati nel merito, non sia stato detto che cosa veramente si stava perpetrando, che si sia accettata la volgarità per cui si dovevano diminuire i senatori per risparmiare i soldi del loro stipendio quando i problemi erano ben altri, dipende anche da una nostra responsabilità. Non abbiamo reagito a questo, non siamo riusciti a far cambiare l'indirizzo dei giornali, delle televisioni e quindi adesso la battaglia è molto più dura. Nel 2006 noi riuscimmo a battere un cambiamento della seconda parte della Costituzione voluto da Berlusconi e da Bossi, molto simile a quello che ci viene proposto adesso. Il popolo allora lo respinse, e adesso ci tocca la stessa battaglia da fare. Dobbiamo stare però molto attenti perché le condizioni sono oggi molto più difficili. Nel 2006 bene o male avevamo un partito che ancora si chiamava DS che pure nella sua disattenzione e timidezza si poteva considerare tra i soggetti che difendevano la Costituzione e quindi avevamo un elemento di forza. C'era anche l'impegno dei sindacati, c'era l'impegno dell'associazionismo ecc. Questa volta purtroppo il partito maggiore, il partito che è depositario di eredità ormai tradite sta dall'altra parte ed è quello che ha veramente distrutto la Costituzione. Anche le speranze che erano state riposte in quella minoranza del PD che per un certo tempo ha

combattuto contro la riforma sono state deluse perché poi questa minoranza ha finito con l'allinearsi completamente alla volontà della maggioranza. Quindi questa volta è tutto molto più difficile. Però è chiaro che l'ultima battaglia sarà quella del referendum popolare in cui si dovrà respingere questa riforma costituzionale. Io penso che ci dobbiamo preparare fin da ora. Voi che siete qui stasera dovrete in qualche modo prendere già da ora l'impegno a militare in quella che sarà la battaglia per il referendum sulla Costituzione, perché quando sarà il momento non ci sarà tempo di organizzare grandi cose, dovrete essere già preparati e pronti e quindi è una cosa da mettere in cantiere fin da ora. La Costituzione va difesa sapendo che quella in corso non è una riforma. E' veramente la fine della Costituzione del '47 e la sua sostituzione con un'altra Costituzione che non è la Costituzione dei diritti fondamentali, non è la Costituzione dell'art. 3 (la Repubblica rimuove gli ostacoli che impediscono lo sviluppo della persona umana) e così via. E' un'altra cosa. E' una strumentazione che serve a rendere più facile al potere l'esercizio del potere. Quindi la nuova Costituzione contraddice il principio stesso del costituzionalismo perché le Costituzioni sono state inventate per mettere una regola al potere non per dare più poteri al potere. Le Costituzioni che tendono a dare più potere al potere e a togliere partecipazione e potere ai cittadini sono Costituzioni di destra e questa che noi abbiamo da ieri, se sarà promulgata, sarà una Costituzione di destra. Non è certamente la Costituzione per cui si è combattuto nell'antifascismo e nella resistenza.

Per quanto riguarda la questione del lavoro, è stata molto giusta la citazione, da parte della sindacalista della CGIL, dell'enciclica di papa Francesco. Questa è una costante della

predicazione di questo papa. Il lavoro non serve solo per potersi sfamare, il lavoro è espressione della dignità, dell'autonomia, del contributo al bene comune di ogni persona. Su questo il papa insiste moltissimo. Il lavoro è un fatto di dignità per questo dobbiamo resistere all'idea che il lavoro sia una merce. Lo aveva già detto Marx: lo ha detto Marx e lo diciamo anche noi; il lavoro non è una merce, non può essere trattato come una merce, non può essere lo strumento di un'alienazione di una persona, della svendita di una persona a qualcun altro per produrre delle cose. Il lavoro è l'espressione della libertà, è l'espressione della identità, e come tale va considerato e valorizzato. Bisogna riprendere anche come battaglia politica la battaglia per la piena occupazione. Essa oggi non c'è in nessun programma politico. L'ideale della piena occupazione non è più di moda perché non è più compatibile con la globalizzazione, con l'economia mondializzata; invece bisogna riprendere questo tema. Oggi c'è un uso della tecnologia che non è mirato a rendere più semplici i processi produttivi e a rendere più agevole la vita delle persone; c'è un accanimento nello sviluppo della tecnologia che è rivolto a cancellare posti di lavoro, ci sono dei team di scienziati e tecnologi che cercano le tecniche per abolire il lavoro umano.

L'altra questione è se il Papa ce la farà. Questo nessuno lo sa naturalmente. Però la risposta giusta non è fare le scommesse, se ce la farà o non ce la farà. La risposta giusta è che ci sia una Chiesa (e quelli che si sentono parte di una Chiesa) che si impegna perché ce la faccia; non che debba farcela lui personalmente, non abbiamo bisogno di santificare un altro papa, ma che ce la faccia tutta la Chiesa. Noi abbiamo bisogno che questo straordinario nuovo annuncio del vangelo che Francesco ha introdotto nella Chiesa continui. Ci sono stati altri

papi interessanti. Ma qui c'è un'altra cosa, non c'è un leader, non c'è un personaggio, qui c'è un'altra idea del rapporto di Dio con il mondo. C'è un altro modo di proporre al mondo la questione di Dio, di riaprire la questione della fede. E' come ritornare ai nastri di partenza, tornare alle strade di Galilea e fare oggi quello che farebbe Gesù. Questo sta dicendo questo papa. Non si tratta solo di continuare le cose straordinarie che le Chiese o la Chiesa hanno fatto fino ad ora, si tratta di mettersi di fronte all'umanità di oggi, di fronte al dramma dell'umanità di oggi che corre il rischio della fine. Uno dei nuovi diritti di cui parla Francesco è il diritto all'esistenza della natura umana perché non è più sicuro che la natura umana possa sussistere. Anche questo diventa un diritto che dobbiamo difendere e valorizzare. Allora di fronte a questo, questo papa che cosa fa? Questo papa in qualche modo ritorna al momento iniziale. Che cosa farebbe l'inviato di Dio sulla terra per dare la salvezza, il futuro e la gioia agli uomini? Che cosa direbbe? Naturalmente sappiamo cosa ha detto e ha fatto Gesù, abbiamo il Vangelo che deve essere letto nella situazione presente ma dobbiamo avere anche un'apertura alle sorprese, alla sorpresa dello Spirito. Una Chiesa che non fa mai niente di inaspettato, di imprevisto, secondo Bergoglio è una Chiesa che va messa in camera di rianimazione: è in coma. Bisogna che arrivi la novità, bisogna favorire la novità, bisogna essere capaci di riportarsi all'inizio, di ricominciare dalle fondamenta per cercare la risposta profonda, vera e umana ai problemi di oggi. E' questo che sta facendo questo papa. Allora la risposta non è se ce la farà o no la risposta è in che modo la Chiesa lo può aiutare in questo.

Riguardo alla questione se il papa al Sinodo debba esercitare un po' più la sua autorità, per andare più avanti, c'è un problema, e il problema è il seguente: il papa sta facendo la

riforma della Chiesa. Però la sta facendo prendendola da un punto dove nessuno l'aveva mai presa cioè dalla riforma del papato. Dove il Concilio è mancato è stato in questo. Il Concilio poteva fare la riforma della Chiesa ma non ha osato fare la riforma del papato. E non poteva farla perché la riforma del papato la può fare solo il papa. Ed è quello che lui sta facendo. Ma la riforma del papato vuol dire che il papa non si pone al di sopra della Chiesa, non decide da solo, decide con la Chiesa. Se il Sinodo si ostinasse a non voler dare la comunione ai divorziati risposati, il papa non potrebbe procedere con prepotenza, perché sarebbe in contraddizione, con se stesso, con la riforma sinodale che egli vuol fare. Nella sua visione, che è poi quella del Concilio, il papa è il primo del Collegio dei vescovi ma lavora con i vescovi e con il consenso della Chiesa. La formula del Vaticano I secondo cui il papa decide da sé e non grazie al consenso della Chiesa, va rovesciata: il Papa opera, decide per se, per la sua ispirazione e il suo carisma ma anche con il consenso della Chiesa. Perciò la cosa è difficile e mi pare che il papa stia procedendo molto bene, non tanto con prudenza tattica quanto con una capacità di persuasione tutta giocata sul Vangelo e con l'obiettivo non solo di dare risposte ai problemi dibattuti al Sinodo ma anche di riuscire a cambiare il modo in cui la Chiesa opera e in cui la Chiesa decide.

oooooooooooo

CONTRIBUTI SCRITTI

“AZIONE COMUNITARIA”

La ragione per cui è stato promosso l'incontro su “Politica, economia ed Ambiente nel Pensiero di papa Francesco” non risiede nel voler fare una celebrazione del Papa in un periodo in cui molti dicono di essere d'accordo con lui.

A noi interessa quello che sta dicendo insieme ad altre voci del mondo cristiano e del mondo laico, queste ultime anche da prima. E cioè che così, con questo tipo di società che produce esclusi non si può andare avanti. Che questa distruzione di Madre terra per l'arricchimento di pochi è tutt'uno con l'esclusione sociale. “Che è necessario un cambiamento. Che non basta conciliare, in una via di mezzo, la cura per la natura con la rendita finanziaria, o la conservazione dell'ambiente con il progresso; su questo tema le vie di mezzo sono solo un piccolo ritardo nel disastro. Che la crescita sostenibile (idea tanto diffusa tra i benpensanti cattolici e non) diventa spesso un diversivo e un mezzo di giustificazione che assorbe i valori del discorso ecologico all'interno della logica della finanza e della tecnocrazia, e la responsabilità sociale e ambientale delle imprese si riduce per lo più a una serie di azioni di marketing e di immagine. Che semplicemente si tratta di ridefinire il progresso...(cfr. Laudato sì n. 194)”.

Certo Francesco non indica i modi del cambiamento, dice che deve essere positivo, non violento, ma è ormai inderogabile.

Ai rappresentanti del Movimenti Popolari il 9 luglio scorso a Santa Cruz (Bolivia) ha detto:

“Vogliamo un cambiamento nella nostra vita, nei nostri quartieri, nel salario minimo, nella nostra realtà più vicina; e pure un cambiamento che tocchi tutto il mondo perché oggi l’interdipendenza planetaria richiede risposte globali ai problemi locali. La globalizzazione della speranza, che nasce dai Popoli e cresce tra i poveri, deve sostituire questa globalizzazione dell’esclusione e dell’indifferenza!”

E nello stesso incontro ci pare che indichi anche un metodo:

“Voi, da parte dei movimenti popolari, assumete i compiti di sempre, motivati dall’amore fraterno che si ribella contro l’ingiustizia sociale. Quando guardiamo il volto di quelli che soffrono, il volto del contadino minacciato, del lavoratore escluso, dell’indigeno oppresso, della famiglia senza casa, del migrante perseguitato, del giovane disoccupato, del bambino sfruttato, della madre che ha perso il figlio in una sparatoria perché il quartiere è stato preso dal traffico di droga, del padre che ha perso la figlia perché è stata sottoposta alla schiavitù; quando ricordiamo quei “volti e nomi” ci si stringono le viscere di fronte a tanto dolore e ci commuoviamo, tutti ci commuoviamo. Perché “abbiamo visto e udito” non la fredda statistica, ma le ferite dell’umanità sofferente, le nostre ferite, la nostra carne. Questo è molto diverso dalla teorizzazione astratta o dall’indignazione elegante. Questo ci tocca, ci commuove e cerchiamo l’altro per muoverci insieme. Questa emozione fatta azione comunitaria non si comprende unicamente con la ragione: ha un “più” di senso che solo la gente capisce e che dà la propria particolare mistica ai veri movimenti popolari”.

E ancora:

“Siate creativi e non perdetevi mai il vostro attaccamento alla prossimità, perché il padre della menzogna sa usurpare nobili

parole, promuovere mode intellettuali e adottare pose ideologiche, ma se voi costruite su basi solide, sulle esigenze reali e sull'esperienza viva dei vostri fratelli, dei contadini e degli indigeni, dei lavoratori esclusi e delle famiglie emarginate, sicuramente non sbaglierete”.

Se guardiamo a casa nostra, e per casa nostra possiamo dire tranquillamente l'Italia, il Sud, il Salento osserviamo continue evidenze di un pluridecennale inquinamento ambientale, l'incapacità delle amministrazioni di gestire i rifiuti di ogni tipo, gli effetti di anni di uso sconsiderato in agricoltura dei pesticidi, l'attacco alla olivicoltura con il pretesto della Xylella, lo sfruttamento delle risorse del mare e del territorio per l'arricchimento di pochi, la minaccia delle trivellazioni petrolifere. Osserviamo un territorio il cui volto, oltre la bellezza di sole mare vento e beni culturali, è pieno di ombre, immerso in una illegalità diffusa, in un “grigio” dove gli scambi tra persone malavitose e persone rispettabili sono continui, dove la gradevolezza dell'ambiente è mischiata all'ossessione di farlo fruttare, e dove i desideri di ciò che resta di una classe aristocratica dissipatrice sono fatti propri dai nuovi ricchi, individui che hanno la spregiudicatezza di camminare come funambuli sospesi tra politica, affari e luoghi associativi segreti. Sono fenomeni che creano emarginazione, disoccupazione, criminalità, corruzione. I dati diffusi dallo SVIMEZ in agosto parlano di un Sud ormai alla deriva secondo i parametri dell'economia produttivistica.

Di fronte a tutto ciò la popolazione è largamente silente, non reagisce più, senza più fiducia nella politica come strumento di cambiamento, si rinchiude nel proprio interesse privato, cerca di sopravvivere o di coltivare la propria convenienza. La scuola, le associazioni, le chiese, i sindacati cercano di contrastare la

decadenza dell'etica pubblica e le crescenti diseguaglianze con interventi sporadici, sordinati e, a volte, incoerenti. Nel contempo molti uomini e donne, soli o in piccoli o grandi gruppi, anche nelle predette istituzioni o realtà sociali cercano di percorrere vie alternative ma queste iniziative stentano a farsi "azione comunitaria".

E' necessario uno sforzo di "utopia" per chiarire a chi in questa società ingiusta sta sopra ma anche a chi sta sotto che è necessario un cambiamento e che questo non è possibile senza la partecipazione delle vittime, con un'azione comunitaria, con l'unità di quanti credono in questa urgenza.

E' necessario anche uno sforzo di concretezza per definire i contenuti del cambiamento positivo, quel programma sociale che rifletta una economia di fraternità e di giustizia. Uno sforzo concreto perché qui e ora si realizzi un'economia giusta che crei le condizioni affinché ogni persona, uomo o donna, possa godere di un'infanzia senza privazioni, sviluppare i propri talenti nella giovinezza, lavorare con pieni diritti durante gli anni di attività e accedere a una pensione dignitosa nell'anzianità. Questa economia è non solo auspicabile e necessaria, ma anche possibile. Non è un'utopia o una fantasia. È una prospettiva estremamente realistica. Possiamo farlo (cfr. Discorso in Bolivia).

L'incontro di questa sera vuol essere anche uno spazio per cercare questa concretezza per il nostro territorio.

M. Portaluri, A. Greco, C. Mondatore

UNA CRISI DI DEMOCRAZIA

Il Papa ha proposto di leggere l'attuale crisi socio-ambientale del pianeta nella sua unità e complessità, a prestare ascolto e rispondere al grido dei poveri e a quello della terra come ad un unico grido: occorre infatti maturare la consapevolezza che "l'ambiente umano e quello naturale si degradano insieme". Ha nello stesso tempo invitato ad accogliere tale sfida attraverso un dibattito "onesto e trasparente", e sviluppando "grandi percorsi di dialogo", affermando nello stesso tempo che la Chiesa non "definisce le questioni scientifiche" né "si sostituisce alla politica".

Porsi il problema della risposta a tali indicazioni vuol dire individuare possibili vie e modalità per avviare soluzioni adeguate alla gravità e all'ampiezza della crisi attuale.

Una delle questioni più rilevanti da prendere in considerazione nell'assumere tale sfida è certamente quello della democrazia, intesa come processo di diffusione del potere, della possibilità reale di contare e di esercitare diritti, e nello stesso tempo di maturare la responsabilità della partecipazione alla vita pubblica e contribuire al perseguimento dell'interesse generale.

Il fatto è che non si può separare il dramma terribile degli esclusi e degli "scartati" dagli assetti e dai meccanismi che caratterizzano le Istituzioni di governo e dalle forze e procedure che determinano le volontà politiche che le stesse Istituzioni traducono in scelte ed atti. Non ci può essere lotta alla miseria senza il protagonismo dei poveri, senza quindi un impegno che favorisca e determini percorsi di democratizzazione della vita politica la quale ha bisogno sia di procedure formali e controlli rigorosi che di contenuti sociali rilevanti in un collegamento tale

da rendere effettiva la diffusione del potere e la sua regolazione, e così contrastare la sua tendenza alla concentrazione e perpetuazione.

Qual è l'attuale stato di salute della democrazia?

Questo grande valore della modernità (anticipato in esperienze, culture e istituzioni di alcune civiltà classiche) non sembra essere oggetto di attenzione; è diffusa una certa disaffezione, ci sono umori da cui addirittura ne emerge un rifiuto perché considerato modalità inconcludente di affrontare i problemi, fino al punto da essere identificata con la causa prima della corruzione, in un cortocircuito favorito da percezioni fuorvianti legate a tanti fatti di cronaca.

La Democrazia è una questione che non sembra alimentare passione civile e politica.

Senza prendere in considerazione aspetti che riguardano Istituzioni internazionali a cui è demandato il compito di risolvere difficili e delicate questioni che riguardano i rapporti tra gli Stati e la promozione dello sviluppo dei popoli (ONU), si può fare un cenno a due elementi, uno con riferimento all'Europa e l'altro al nostro Paese.

La crisi dell'Europa è prima di tutto una crisi di democrazia. Le Istituzioni disegnate dai Trattati mancano addirittura di un fondamento comune agli Stati dell'UE: il principio liberale della divisione dei poteri. Ad esso si accompagna l'assenza di una legittimità democratico-popolare, per cui le competenze normative dei suoi Organi più importanti sembrano troppo estese e lontane dai vissuti reali di tante popolazioni.

Il fondamento di quest'Europa sembra invece essere "l'economia di mercato aperta ed in libera concorrenza" (artt.119-120 del TFUE), quindi il principio del liberismo

capitalista dell'autoregolazione dei mercati a cui sacrificare i diritti individuali e sociali pur enunciati in altri articoli.

Da qui l'urgenza di cambiare rotta e riprendere il filo di orientamenti ideali, culturali e politici che indicavano la prospettiva di una Europa dei popoli che non può che essere quella di cittadini liberi e uguali, guidata da Istituzioni rappresentative capaci di realizzare coesione sociale e nello stesso tempo di valorizzare e far incontrare le varie culture e le tradizioni in essa presenti.

Con riferimento al nostro Paese è evidente un processo che tende a ridimensionare luoghi e forme della democrazia e a privilegiare la concentrazione dei poteri, in aperto contrasto con una Carta costituzionale che presenta le ragioni e disegna l'architettura di una democrazia partecipativa. Non può non destare preoccupazione un percorso "controriformistico" per il quale la rappresentanza dei Consigli comunali è dimezzata, i cittadini non votano i consiglieri provinciali e non dovranno votare i Senatori della Repubblica, i Deputati della Camera saranno largamente nominati e la maggioranza parlamentare si potrà costituire in modo talmente artificioso ed estraneo alla maggioranza del Paese reale da poterne essere rappresentativa perfino di una esigua minoranza.

Le ragioni della "governabilità" si configurerebbero così lontane dalle ragioni della volontà politica della maggioranza reale tanto da costituire un vulnus inaccettabile e pericoloso per la convivenza civile e democratica del Paese.

Occorre perciò un impegno nuovo e diffuso di tutte le espressioni sociali, culturali e politiche saldamente ancorate al dettato costituzionale, capace di aiutare a far riflettere i cittadini sulle dinamiche politiche in corso e a leggerle criticamente nella logica degli ideali costituzionali; per

affrontare i nuovi drammi della povertà, della disoccupazione, soprattutto giovanile, e del degrado ambientale anche del nostro Paese occorre più democrazia, non meno democrazia.

Fortunato Sconosciuto

I Quaderni di "**Manifesto4Ottobre**" si possono anche leggere sul sito:

<http://issuu.com/manifesto4ottobre>

- **Manifesto4ottobre.** *Un gruppo di laici cristiani svolge una riflessione sulla loro diocesi, una chiesa del mezzogiorno d'Italia, e formula alcune proposte* Ottobre 2014.
- **Quaderno n. 1 - L'Ecologia salverà l'Occidente?** di Antonietta Potente. Gennaio 2015.
- **Quaderno n. 2 - Lorenzo Milani raccontato da Adele Corradi,** con Angela Citiolo e Nunzia Antonino. Febbraio 2015.
- **Quaderno n. 3 - Frei Betto, Idealità e prassi politica.** Marzo 2015.
- **Quaderno n. 4 – Raniero La Valle, “POLITICA, ECONOMIA E AMBIENTE NEL PENSIERO DI PAPA FRANCESCO.** Ottobre 2015.

Per contatti:

- telefono: 3485123872 – 3404698212
- email: manifesto4ottobre@gmail.com
- sito web:

<http://manifesto4ottobre.wordpress.com/2014/10/10/manifesto-del-4-ottobre/>



RANIERO LA VALLE - Giornalista e Direttore de *L'Avvenire d'Italia* durante gli anni del Concilio. Autore per la RAI di documentari televisivi e inchieste condotte negli USA, in America Latina, in Europa e in Asia.

Saggista e fondatore della rivista *Bozze*, divenuta, alla fine del secolo scorso, uno degli

strumenti più vivaci del dibattito nazionale, ecclesiale e civile, specialmente sulla tematica della pace.

Memorabili alcune sue campagne a favore dei popoli oppressi (il Vietnam, l'America Latina, i Palestinesi). Autore di diversi libri, fra i quali, l'ultimo, *"Chi sono io, Francesco?"* (ed. Ponte alle Grazie).

Continua la sua attività giornalistica su diverse riviste, nonché la sua attività come conferenziere e scrittore.

Dal 1976 al 1992 è stato parlamentare della Sinistra Indipendente.

Attualmente è direttore di Vasti (scuola di critica delle antropologie), presidente del Comitato per la democrazia internazionale e presidente dei Comitati Dossetti per la Costituzione.